

و « الضُّعْفُ » هو حِزْمَةٌ من الحشائش مختلفة الاجناس ؛ فكان
رُؤْيَا الملك لا تلاويل لها عندهم ؛ لانهم ليسوا من اهل التمييز في
التاويل .

وهذا صدق من البطانة في ألا يخبر أحدهم بشيء ، إلا إذا كان
على علم به ؛ ولا يضير أحدهم أن يعلن جهله بأمر ما لا يعلمه .
والذي يعلن جهله بأمر لسانه - ويكون قد علمه - يجعله يسأل
غيره ، أما إن أجاب بجواب ؛ فربما جعله يثبت على هذا الجواب .
ولذلك قال العلماء ليفسحوا مجال الصدق في الفتيا : « مَنْ قَالَ
لا أدري فقد أفتى » ؛ لأنه حين يقول « لا أدري » ؛ سيضطر إلى
أن تسأل غيره .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ ^(١)

أَنَا أَنْتُمْ كُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ۖ ﴾ ^(٢)

وكان الذي نجا من السجينين يسمع مقالة الملك ورد الملا ؛
فاسترجع بذاكرته ما مرَّ عليه في السجن ، وكيف رأى الرؤيا ، وكيف
قام يوسف بتأويلها .

(١) أنكر : أصلها أنكر على وزن الفعل . قلبت ثاء الافتعال دالاً ودال الفعل دالاً وأدغمت
الدالان : ﴿ وَكَذَلِكَ نَسُورُ الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ أَهْلًا مِنْ مُذَكِّرٍ ۖ ﴾ [القصص] [القاموس القويم ٢٤٤/١] .
(٢) الأمة : الأمة والحين والوقت . وقُسمَ به قوله تعالى : ﴿ وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ ۖ ﴾ [يوسف] .
وقرأ ابن عباس « وادكر بعد أمه » بالهاء . والأمة : النسيان والغفلة أي تذكر بعد نسيان .
[القاموس القويم ٣٤/١] .

وقوله : ﴿ وَادْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ ۖ ۝٤٥ ﴾ [يوسف]

يعنى : أنه أجهد عقله وذمته ! وافتمل التذكُّر لأن فترة لا بأس بها من الزمن قد مرّت ، وكلمة « أمة » تعنى فترة من الزمن : كما فى قول الحق تبارك وتعالى :

﴿ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِبُهُ إِلَهُ يَوْمَ
بِأَنَّهُمْ لَيْسَ مُصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝٤٨ ﴾ [هود]

و « الأمة » قد يُراد بها الجماعة من الناس ، ويُراد بها أيضاً الرجل الجامع لكل صفات الخير ، كما قال الحق سبحانه فى وصف إبراهيم عليه السلام :

﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا ۖ لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝٤٦ ﴾ [النحل]

أى : أن كل خصال الخير مجموعة فى إبراهيم عليه وعلى نبينا السلام ، وبعد أن افتعل ساقى الملك واجتهد ليتذكر ما حدث له منذ فترة من بضع سنين : أيام أن كان سجيناً ورأى رؤيا متامية أولها له يوسف ، قال الساقى للملأ والملك عن تلك الرؤيا :

﴿ أَنَا أَنَبَتُكُمْ بَنَآؤِيلَهُ قَارِئُونَ ۝٤٥ ﴾ [يوسف]

وبذلك استأنن لينذهب إلى مَنْ يُؤُولُ له رؤيا الملك .

وقوله : ﴿ قَارِئُونَ ۝٤٥ ﴾ [يوسف]

(١) القنوت : الطاعة والدعاء . ونبت المؤمن بالله : اطاعه وأقر له بالعبودية . وقتت فى صلاته : خضع واطمان . وقتت : دعا وأطال الدعاء . [القاموس القويم ١٣٤/٢]

يعنى أن التاويل ليس من عنده : بل هو يعرف مَنْ يستطيع تاويل
الرؤى .

ونلاحظ أن القرآن لم يحمل على لسان هذا الرجل : إلى من سوف
يذهب ! لأن ذلك معلوم بالنسبة له ولنا ، نحن الذين نقرأ السورة .
وانتقل القرآن من طلب الإرسال إلى لقاء يوسف عليه السلام :
فيقول الحق سبحانه ما جاء على لسان ساقى الملك :

﴿ يَوْسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ
سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ
خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَّعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ
يَعْلَمُونَ ٤٦ ﴾

وقوله : ﴿ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ .. ٤٦ ﴾ [يوسف]

يدل على أنه قد جرب في مسائل متعددة ، وثبت صدقه .

و « صِدِّيق » لا يقتصر معناها على أنه صادق في كل أقواله :
وصادق في كل أفعاله ، وصادق في كل أحواله ، ولكن معناها يتسع
ليدلنا على أن الصديق ملازم له دائماً في القول وفي الفعل .

(١) الصديق : بكسر الصاد وتشديد الدال: صيغة مبالغة من الصدق . ﴿ وَأَوَّلُ مَا كَلَّمَهُمُ الصِّدِّيقُ

٤٦﴾ [الحديد] ، وهي صيغة : ﴿ وَأَمَّا صِدْقٌ .. ٧٥ ﴾ [الأنعام] هي مريم عليها

السلام ، [القاموس القويم ٢٧٢/١] .

أما في الأقوال فصديقه واضح ؛ لأنه يقول القضية الكلامية ولها واقع من الخارج يدل عليها .

وأما صدق الأفعال فهو ألا تجرب عليه كلاماً ، ثم يأتي فعله مخالفاً لهذا الكلام ؛ وهذا هو مَنْ نطلق عليه « صديق » .

ونحن نعلم أن حركات الإنسان في الحياة تنقسم قسمين ؛ إما قول وإما فعل ؛ والقول أدوات اللسان ، والفعل أدوات كل الجوارح .

إذن ؛ فهناك قول ، وهناك فعل ؛ وكلاهما عمل ؛ فالقول عمل ؛ والرؤية بالعين عمل ؛ والسمع بالأذن عمل ، والمس باليد عمل .

لكن القول اختص باللسان ، وأخذت بقية الجوارح الفعل ؛ لأن الفعل هو الوسيلة الإعلامية بين متكلم وبين مخاطب ، وأخذ شق الفعل .

وهكذا نعلم أن الفعل قسمان ؛ إما قول ؛ وإما فعل .

والصديق هو الذي يصدق في قوله ، بأن تطابق النسبة الكلامية الواقع ، وصادق في فعله بالأقوال ما لا يفعل .

ولذلك قال الحق سبحانه :

﴿ كَبِيرٌ مَقْتًا ^(١) عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَعْمَلُونَ (٣) ﴾ [الصف]

ونعلم أن ساقى الطلح كانت له مع يوسف تجربتان :

(١) المقت : أشد الإيذاء . مقتته يمقتة : أبغضه . ويقول تعالى ﴿ لَمَقْتُ اللَّهَ أَكْثَرَ مِنْ مَقَّتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ (٣) ﴾ [غافر] قال : يقول : لمقت الله إياكم حين دعيتم إلى الإيمان فلم تؤمنوا فكبر من مقتكم أنفسكم حين رأيتم العذاب . [لسان العرب - مادة : مقت] .

التجربة الاولى : تجربة مُعَايشَتِهِ فِي السَّجْنِ هُوَ وَزَمِيلُهُ الْخَبَازُ ،
وقولهما له :

﴿ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢٦) [يوسف]

وكان قولهما هذا هو حبيثة سؤالهم له أن يُؤَدِّلَ لهما الرؤييين :
﴿ قَالَ أَحْنُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ
رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢٦) [يوسف]
والتجربة الثانية : هي مجيء واقع حركة الحياة بعد ذلك مطابقاً
لتأويله للرؤييين . ولذلك يقول له هنا :

﴿ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ
وَسَبْعِ سُتَبَلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِساتٍ لَعَلِّي أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ
يَعْلَمُونَ ﴾ (٤٦) [يوسف]

أى : أفنتنا في رؤيا سبع بقرات سمان : يأكلهن سبع عجاف
شديدة الهزال ، وسبع سُبُلَاتٍ خُضْرٍ ، وسبع آخر يابسات ، لعلِّي
أرجع إلى الناس لعلهم يعلمون .

وقوله : ﴿ أَفْتِنَا .. ﴾ (٤٦) [يوسف]

يوضح أنه لا يسأل عن رؤيا تخصُّه : بل هي تخص راثياً لم
يُحدده ، وإن كنا قد عرفنا أنها رؤيا الملك .

وقوله : ﴿ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ .. ﴾ (٤٦) [يوسف]

هو تحرُّز واحتياط في قضية لا يجزم بها : وهو احتياط في واقع

قدر الله مع الإنسان ، والمائل قد أخذ أسلوب الاحتياط ؛ ليخرجه من أن يكون كاذباً ، فهو يعلم أن أمر عودته ليس في يده ؛ ولذلك يُعلمنا الله :

﴿وَلَا تَقْرَأْ لَشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلكَ غَداً (٢٣) إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ وَادْخُلْ رَبُّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَن يَهْدِيَنِي رَبِّي لأَقْرَبَ مِن هَذا رَشَداً (٢٤)﴾ [الكهف]

وساعة تقول : « إن شاء الله » تكون قد أخرجت نفسك من دائرة الكذب ؛ وما دُمْتَ قد ذكرتَ الله فهو سبحانه قادر على أن يهديك إلى الاختيار المناسب في كل أمر تواجه فيه الاختيار .

فكان الله يُعلم عباده أن يحافظوا على أنفسهم ، بأن يكونوا صادقين في أقوالهم وأفعالهم ؛ لأنك مهما خططتْ فانت تخطط بعقل موهوب لك من الله ؛ وحين تُقدم على أي فعل ؛ فاي فعل مهما صغُر يحتاج إلى عوامل متعددة وكثيرة ، لا تملك منها شيئاً ؛ لذلك فعليك أن تردَّ كل شيء إلى مَنْ يملكه .

وهنا قال الساتى :

﴿لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ .. (٢٦)﴾ [يوسف]

وبذلك يُعلمنا الحق سبحانه الاحتياط .

وأضاف الحق سبحانه على لسان الرجل :

﴿لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ (٢٦)﴾ [يوسف]

وكان الرجل قد عرف أنه حين يأخذ التأويل من يوسف عليه

السلام : ويعود به إلى الناس : فهو لا يعلم كيف يستقبلون هذا
التاويل ؟

أستقبلونه بالقبول ، أم بالمُحاجة^(١) فيه ؟ أو يستقبلون التاويل
بتصديق ، ويعلمون قَدْرَكَ ومنزلكك يا يوسف : فيُخلصوك مما أنت
فيه من بلاء السجن .

وقوله تعالى : ﴿ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ ۚ ﴾ (٤٦) [يوسف]

قد يدفع سائلاً إلى أن يقول : مَنْ الذي كُلِّفَ الساقى بالذهاب إلى
يوسف : أهو الملك أم الحاشية ؟

ونقول : لقد نسبها الساقى إلى الكل : للاحتياط الالائي .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ
فِي سَبِيلِهِ ۚ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا نَأْكُلُونَ ﴾ (٤٧)

وهذه بداية تاويل رؤيا الملك .

والدَّابُّ معناه : المُواظبة ؛ فكان يوسف عليه السلام قد طلب أن
يزرع أهل مصر بدَّابٍ وبدون كسل .

(١) تماجياً . تخافسما وتنازعا الحاجة ، كل منهما يحاول أن يثبت أنه الحق . قال تعالى : ﴿ وَإِذْ

تُحَاجُّونَ فِي النَّارِ ۚ ﴾ (٤٧) [غافر] أي : يتخاصمون . [القاموس القويم ١/ ١٤٢] .

(٢) تاب على الأمر : اعتاده . والدَّابُّ والدَّابُّ : العادة والظن . قال تعالى : ﴿ بِمِثْلِ قَلْبِ قَوْمِ نُوحٍ

ۚ ﴾ (٢٣) [غافر] أي : عادتهم وهاتهم . وقال تعالى : ﴿ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا ۚ ﴾ (٤٧) [

يوسف] [القاموس القويم ١/ ٢٩٩] .

ويتابع : ﴿لَمَّا حَصَدْتُمْ فَزَرُّوهُ فِي سَنَابِلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ﴾ (٤٧)

[يوسف]

أى : ما تحصدونه نتيجة الزرع بجد واجتهاد ؛ فلکم أن تأكلوا القليل منه ، وتتركوا بقيته محفوظاً في سنابله .

والحفظ في السنابل يُعلّمنا قدر القرآن ، وقدره من أنزل القرآن سبحانه ، وما آتاه الله جل علاه ليوسف عليه السلام من علم في كل نواحي الحياة ، من اقتصاد ومقومات التخزين ، وغير ذلك من عطاءات الله ، فقد أثبت العلم الحديث أن القمح إذا خُزن في سنابله ؛ فتلك حماية ووقاية له من الموس .

وبعض العلماء قال في تفسير هذه الآية : إن المقصود هو تخزين القمح في سنابله وعيدانه .

وأقول : إن المقصود هو ترك القمح في سنابله فقط ؛ لأن العيدان هي طعام الحيوانات .

ونحن نعلم أن حبة القمح لها رعمان : وعاء بحميتها ؛ وهو يتفصل عن القمحة أثناء عملية « الدرس » ؛ ثم يطير أثناء عملية « التذرية » ، منفصلاً عن حبوب القمح .

ولحبة القمح وعاء ملازم لها ، وهو القشرة التي تتفصل عن الحبة حين نطحن القمح ، ونسميها « الردة » وهي نوعان : « ردة خشنة » و « ردة ناعمة » .

ومن عادة البعض أن يفصلوا الدقيق النقي عن « الردة » ،

وهؤلاء يتجاهلون - أو لا يعرفون - الحقيقة العلمية التي أكدت أن تناول الخبز المصنوع من الدقيق الأبيض الخالي من « الردة » يصيب المعدة بالتلبك .

فهذه القشرة الملازمة لحبة القمح ليست لحماية الحبة فقط ؛ بل تحتوي على قيمة غذائية كبيرة .

وكان أغنياء الريف في مصر يقومون بتفقية الدقيق المطحون من « الردة » ، ويسمونه « الدقيق العلامة » ؛ الذي إن وضعت ملعقة منه في فمك ؛ تشعر بالتلبك ؛ أما إذا وضعت ملعقة من الدقيق الطبيعي الممزج بما تحتويه الحبة من « ردة » ؛ فلن تشعر بهذا التلبك .

ويمتنُّ الله على عباده بذلك في قوله الحق :

﴿ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ ^(١) وَالرَّيْحَانُ ^(٢) ﴾ [الرحمن]

وقد اهتمدى علماء هذا العصر إلى القيمة الفاعلة في طحْن القمح مع الحفاظ على ما فيه من قشر القمح ، وثبت لهم أن مَنْ يتناول الخبز المصنوع من الدقيق النقي للغاية ؛ يعاني من ارتباك غذائي يُكجته إلى تناول خبز مصنوع من قشر القمح فقط ، وهو ما يسمى « الخبز السن » ؛ ليعوض في غذائه ما فقده من قيمة غذائية .

وهنا يقول الحق سبحانه :

(١) الحب ذو العصف : أي ذو الثبن أو ذو الورق الذي يغلفه : والكسْف والحصيعة : ورق السنبلة . قال ابن كثير في تفسير هذه الآية (٤/ ٢٧٦) : « معنى هذا والله أعلم أن الحب كالقمح والشعير يتحوهما له في حال تباته عصف وهو ما على السنبلة ، وريحان وهو الورق الملتصق على ساقها » .

﴿ فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سَبَلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ﴾ (٤٧) [يوسف]

وهكذا أخبر يوسف الساقى الذى جاء يطلب منه تاويل رؤيا الملك ؛ بما يجب أن يفعلوه تحسباً للسنوات السبع العجاف التى تلى السبع سنوات المزدهرة بالخضرة والعطاء ، فلا يأكلوا من البطن : بل يتناولوا من القمح على قدر الكفاف :

﴿ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ﴾ (٤٧) [يوسف]

ويتابع الحق سبحانه ما جاء على لسان يوسف عليه السلام من بقية التاويل لحلم الملك :

﴿ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ
لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ﴾ (٤٨)

وهكذا أوضح يوسف عليه السلام ما سوف يحدث فى مصر من جذب يستمر سبع سنوات عجاف بعد سبع سنوات من الزرع الذى يتطلب حصة لا تفتقر .

وقوله سبحانه فى وصف السبع « سنوات » بأنها :

﴿ شِدَادٌ ﴾ (٤٨) [يوسف]

يعنى : أن الجذب فيها سوف يُجهد الناس ؛ فليُنْ لم تكن هناك

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٢٠٢٦/٤) : « أى : مما تحبسون لغزرها » ، لأن فى استبقاء البذر تحصين القوات . قال أبو عبيدة : شددون . وقال قتادة : تحصنون : تدفرون ، والمعنى واحد .

حصيلة تَمَّ تخزينها من محصول السبع السنوات السابقة ، فقد تحدث
المجاعة ، وليمصم الناس بطونهم في السنوات السبع الأولى ،
ولياكلوا على قَدْر الضرورة ؛ ليضعنوا مواجهة سنوات الجَدْب .

ونحن نعلم أن الإنسان يستبقى حياته بالتنفس والطعام والشراب؛
والطعام إنما يَمُرُّ على الإنسان ، ويعطيه قوة يواجه بها الحياة .

ولكن أغلب طعامنا لا نهدف منه القوة فقط ؛ بل نبغى منه المتعة
أيضاً ، ولو كان الإنسان يبغي سَدَّ غائِلة^(١) الجوع فقط ، لاكتفى
بالطعام المسلوق ، أو بالخبز والإدام فقط ، لكننا ناكل للاستمتاع .

ويتكلم الحق سبحانه عن ذلك فيقول :

﴿ فَكُلُّوهْ هَنِيئًا ^(٢) مُرِيئًا ^(٣) ۝٤ ﴾ [النساء]

أى : بدون أن يضرك ، وبدون أن يُلْجِئَكَ هذا الطعام إلى
المُهْضِمَات من العقاقير .

وهذا هو المقصود من قول الحق سبحانه : ﴿ هَنِيئًا .. ۝٤ ﴾ [النساء]

أما المقصود بقوله : ﴿ مُرِيئًا ۝٤ ﴾ [النساء]

(١) الغرائل : المهالك . والغُول : المشقة . [لسان العرب - مادة : غول] .

(٢) مَثْوًى يَهْتَوِي هَنَامَةً : تيسر بلا مشقة ، وسَهْلٌ أمره ، وسعد به صاحبه وهو طعام هنيء : أى
سائق نافع يسعد به ككله . قال تعالى : ﴿ فَكُلُّوهْ هَنِيئًا مُرِيئًا ۝٤ ﴾ [النساء] أى : خلافاً طيباً
لا حرمة فيه ولا حرج عليكم فى أكله . [القاموس القويم ٢/ ٢٠٩] .

(٣) مَرَّةً الطعام : سَهْلٌ فى المطلق وَحُمِدَتْ عَاقِبَتُهُ وخلا من التفتيش . [القاموس القويم]

قهر الطعام الذي يفيد ويعد الجسم بالطاقة فقط ؛ وقد لا يُستساغ
طعمه .

وهنا قال الحق سبحانه :

﴿ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعَ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا
تُحْصِنُونَ ﴾ (١٨)

[يوسف]

وبطبيعة الحال نفهم أن السنوات ليست هي التي تاكل : بل البشر
الذين يعيشون في تلك السنوات هم الذين ياكلون .

ونحن نفهم ذلك ؛ لأننا نعلم أن أي حدث يحتاج لزمان ومكان ؛
ومرة يُنسب الحدث للزمان ؛ ومرة يُنسب الحدث للمكان .

والمثل على نسبة الحدث للمكان هو قول الحق سبحانه :

﴿ وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِمْرَ ۚ ۝ (١٨٧) ﴾

[يوسف]

وطبعاً نفهم أن المقصود هو سؤال أهل القرية التي كانوا فيها ،
وأصحاب القوافل التي كانت معهم .

وهنا في الآية التي نحن بصدد خواطرنا عنها ؛ نجد الحدث
منسوباً للزمان ؛ وهم سياكلون مما أحصنوا إلا قليلاً ؛ لأنهم بعد أن
ياكلوا لا يد لهم من الاحتفاظ بكمية من الحبوب والبذور لاستخدامها
كتقاوى في العام التالي لسبع سنوات موصوفة بالجذب .

(١) وهذا الأسلوب يسمى في البلاغة المجاز بالحذف - دلائل الإعجاز للرجائي .

(٢) العير : القافلة . والعير : القوم معهم دولتهم وأعمالهم من الطعام . قال تعالى : ﴿ أَتَاهَا

الْبُرِّ بِكُمْ لَتَرْفُونَ ﴾ [يوسف] أي : أيها القوم الراسلون . [القاموس القرئيم ٤٤/٢] .

وقوله تعالى :

﴿ مِمَّا تَعْصُونَ (٤٨) ﴾

[يوسف]

نجدد من مادة « حصن » وتفيد الامتناع ؛ ويقال : « أقاموا في داخل الحصن » أى : أنهم إن هاجمهم الأعداء ؛ يمتنعون عليهم ؛ ولا يستطيعون الوصول إليهم .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ .. (٢٤) ﴾

[النساء]

أى : الممتنعات عن عملية الفجور ؛ وهن الدرائر .

وأيضاً يقول الحق سبحانه :

﴿ وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا .. (١١) ﴾

[الانباء]

أى : التى أحكمت صيانة عفتها ، وهى السيدة مريم البتول^(١) عليها السلام ، وهكذا نجد مادة « حصن » تفيد الامتناع .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ
وَفِيهِ يَعْصِرُونَ (٤٩) ﴾

(١) البتول من النساء: العذراء المتقطعة عن الأزواج . ويقال : هى المتقطعة إلى الله عز وجل

عن الدنيا . [لسان العرب - مادة : بئل] .

(٢) قال ابن عباس : يعصرون الأعقاب والقفن . وقال ابن جرير : يعصرون العنب خمرًا ،

والصمسم دُعبًا ، والزيتون زيتًا . وقيل : أراد حلب الألبان لكثرةها . ويدل ذلك على كثرة

النياث . [تفسير القرطبي ٢٠٢٧/٤] .

ونلاحظ أن هذا الأمر الذي تحدث عنه يوسف عليه السلام خارج عن تأويل الرؤيا ؛ لأن ما احتوته رؤيا الملك هو سبع بقرات عجاف^(١) يأكلن سبع بقرات سمان^(٢) ؛ وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات .

وأنهى يوسف عليه السلام تأويل الرؤيا ، وبعد ذلك جاء بحكم العقل على الأمور ؛ حيث يعود الخصب العادي ليعطيهم متاعا كان يعطيهم من قبل ذلك .

وهذا يمكن أن يطلق عليه « غوث » ؛ لأننا نقول « أغث فلانا » أى : آمن فلانا ؛ لأنه فى حاجة للموت ، والغيث^(٣) ينزل من السماء لينهى الجذب .

وقوله : ﴿ يَغَاثُ النَّاسُ ۖ ﴾ (٤٩) [يوسف]

أى : يُعانون بما يأتهم من فضل الله بالضرورى من قوت يمسك عليهم الحياة .

ويُذيل الحق سبحانه الآية بقوله : ﴿ وَلِيهِ يَغْصِرُونَ ﴾ (٤٩) [يوسف]

أى : ما يمكن عَصْرُه من حبوب أو ثمار ؛ مثل : السمسم ، والزيتون ، والعنب ، والقصب أو البلح ، وأنت لن تعصر تلك الحبوب أو الثمار إلا إذا كان عندك ما يفيض عن قوت ذاتك وقوت من تعول .

(١) عجف : هزل فهو أعجف ، وهى عجله . أى : هزيلة ، والنعيميف : سوء الفناء والهزال .
 وقوله تعالى : ﴿ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عَجَافٍ ۖ ﴾ [يوسف] (٤٩) أى : الهزلى التى لا لحم عليها ولا شحم ، ضريت مثلا لسبع سنين لا قطر فيها ولا خصب . [لسان العرب - مادة : عجف] .
 (٢) الغيث : المطر . والغيث^(٣) الكلا يتبت من ماء السماء . والاصل المطر ، ثم سُفِيَ ما ينبت به غيثا . [لسان العرب - مادة : غيث] .

وهكذا أوضح لنا الحق سبحانه أنهم سرف بِرُزْقُون بخير فيفيض
من الإغاثة ؛ ولهم أن يدخروه ، وما سبق في آيات الرؤيا وتاويلها هو
حرار بين يوسف الصديق - عليه السلام - وبين ساقى الملك .

ولاحظنا كيف انتقل القرآن من لقطة عجز الحاشية عن الإفتاء في
أمر الرؤيا ، وتقديم الساقى طلباً لأن يرسلوه كي يُحضر لهم تاويل
الرؤيا ، ثم جاء مباشرة بالحوار بين يوسف والساقى .

هنا ينتقل القرآن إلى ما حدث ، بعد أن علم الملك بتاويل الرؤيا ،
فيقول سبحانه :

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْثِرُنِي بِهِ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ
إِلَىٰ رَبِّكَ فَسَأَلَهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ
إِنَّ رَبِّي يَبْكِيهِنَّ عْلِيمٌ ﴾

ومعنى ذلك أن الساقى ذهب إلى مجلس الملك مباشرة ، ونقل له
تاويل الرؤيا ، وأصر الملك أن يأتوا له بهذا الرجل ؛ فقد اقتنع بأنه يجب
الاستفادة منه ؛ وعاد الساقى ليُخرج يوسف من السجن الذي هو فيه .

لكنه فُوجيء برفض يوسف للخروج من السجن ، وقوله لمن جاء
يصحبه إلى مجلس الملك :

﴿ أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَأَسْأَلُهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي
بِكَيْدِهِنَّ عْلِيمٌ ﴾ (٥٠)

ومكنا حرص يوسف على ألا يستجيب لمن جاء يُخلّصه من عذاب
السجن الذي هو فيه ؛ إلا إذا برئت ساحته براءة يعرفها الملك ؛ فقد

يكون من المحتمل أنهم ستروها عن أذن الملك .

وأراد يوسف عليه السلام بذلك أن يحقق الملك في ذلك الأمر مع هؤلاء النسوة اللاتي قطعن أيديهن ؛ ودعوته إلى الفحشاء .

واكتفى يوسف بالإشارة إلى ذلك بقوله :

﴿إِنْ رَأَىٰ بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴿٥٥﴾﴾

[يوسف]

ويُخفى هذا القول في طياته ما قالته النسوة من قبل ليوسف بضرورة طاعة امرأة العزيز في طلبها للفحشاء .

وهكذا نجد القصص القرآني وهو يعطينا العبرة التي تخدمنا في واقع الحياة ؛ فليست تلك القصص للتسلية ، بل هي للعبرة التي تخدمنا في قضايا الحياة .

وبراءة ساحة أي إنسان هو أمر مهم ؛ كي تزول أي ريبة من الإنسان قبل أن يُسند إليه أي عمل .

وهكذا طلب يوسف عليه السلام إبراء ساحته ، حتى لا يقولن قائل نى وشاية أو إشاعة « همزاً أو أمراً »^(١) ؛ ليس هذا يوسف صاحب الحكاية مع امرأة العزيز ، وهو من راودته عن نفسه ؛
وها هو رسولنا ﷺ يقول :

«عجبت لصير أخى يوسف وكرمه - والله يغفر له - حيث أُرسل إليه ليُستفتى فى الرؤيا ، وإن كنت أنا لم أفعل حتى أخرج ، وعجبت من

(١) للهمز : العيب فى الوجه . وأصله الإشارة بالعين والواو والشفة مع كلام خفى . والهمز : الخفية والرقبة فى الناس وذكر صوبهم . [لسان العرب - مادتي : لمز ، همز] .

صبره وكرمه - والله يغفر له - أتى ليخرج فلم يخرج حتى أخبرهم بعذره ، ولو كنت أنا لبادرت الباب ، ولكنه أحب أن يكون له العذر^(١) .

وشاء نبينا ﷺ أن يوضح لنا مكانة يوسف من الصبر وعزة النفس والنزاهة والكرامة فقال ﷺ :

« إن الكريم ، ابن الكريم ، ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم . قال - لو لبثت في السجن ما لبثت ، ثم جاءني الرسول أجبت ثم قرأ ﷺ -

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ﴾ . (٥٠) .^(٢) [يوسف]

وهكذا بين لنا الرسول ﷺ مكانة يوسف من الصبر والنزاهة ، وخشيته أن يخرج من السجن فيُشَار إليه : هذا مَنْ راود امرأة سيده . وفي قول الرسول ﷺ إشارة إلى مبالغة يوسف في ذلك الأمر ، وكان من الاحوط أن يخرج من السجن ، ثم يعمل على كشف براءته .

ومعنى ذلك أن الكريم لا يستغل المواقف استغلالاً أحمق ، بل يأخذ كل موقف بقدره ويُرتب له : وكان يوسف واثقاً من براءته ، ولكنه أراد ألا يكون الملك آخر مَنْ يعلم .

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٦٦٠) ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٤٠/٧) : « فيه إبراهيم بن يزيد القرشي المكي وهو مسترود » ، وقد أوردته السيرطي في الدور المنثور (٥٤٨/٤) وعزاه لابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه من طرق عن ابن عباس .
(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٢٢٢/٢) - والترمذي في سننه (٢٩٩٦) وقال : « حديث حسن » .
وكذا أخرجه الحاكم في مستدركه (٢٤٩/٢) كلام من حديث أبي هريرة - قال الحاكم : « هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه بهذه السياقة » وسكت عنه الذهبي .

وصدق رسولنا ﷺ حين قال : « دَعُ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ ، فَإِنَّ الصَّدَقَ طُمَائِنَةٌ ، وَإِنَّ الْكَذِبَ رِيبةٌ »^(١) .

وكان ﷺ يرى أن الإيمان بالله يقتضى ألا يقف المؤمن موقفَ الرِّيبة ؛ لأن بعض الناس حين يَرَوْنَ ثَابِها ، قد تشير الغيرةُ من نهايتها البعض ؛ فيبتولون عليه .

لذلك فعليك أن تحتاطَ لنفسك ؛ بالأُ تقف موقفَ الرِّيبة ، والامر الذى تأنيك منه الرِّيبة ؛ عليك أن تبتعد عنه .

ولنا فى رسول الله ﷺ أسوةٌ حسنة ، فقد جاءته زَوْجُه صفية بن حُبي تزوره وهو معتكف فى العشر الأواخر من رمضان ، فتحدثت عنده ساعة من العشاء ، ثم قامتُ فتقلب - أى : تعود إلى حجرتها - فقام معها رسول الله ﷺ ، حتى إذا بلغت باب المسجد الذى عند مسكن أم سلمة زوج رسول الله ﷺ ، مرَّ بهما رجلان من الأنصار فسَلَّما على رسول الله ﷺ ثم نفذا^(٢) . فقال لهما رسول الله ﷺ : « على رِسْلِكُما ، إنما هى صليبة بنت حُبي . قالوا : سبحان الله يا رسول الله ، وكبر عليهما ما قال . قال : إن الشيطان يجرى من ابن آدم مبلغ الدم ، وإني خشييت أن يقذف فى قلوبكما »^(٣) .

(١) أخرجه أبو ناود الطيالسي فى مسنده (١٦٧٨) ، وكذا الإمام أحمد فى مسنده (٢٠٠/١) ،

والترمذى فى سننه (٢٥١٨) وقال : « حديث حسن صحيح » من حديث الحسن بن على .

(٢) انفذا : الجواز . وفى المحكم : جواز الشيء والخلوس منه . تقول : نفذت أى جُزئت . [لسان العرب - مادة : نفذ] . أى : مرَّ وجاوزهما .

(٣) متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٦٢١٩) ، ومسلم فى صحيحه (٢١٧٥) من حديث صليبة بنت حُبي .

وهنا في الموقف الذي تناوله بالخواطير ، نجد الملك وهو يستدعى النسوة اللاتي قطعن أيديهن ، وراودن يوسف عن نفسه ، وهو ما يذكره الحق سبحانه :

﴿ قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاودْتَنِّيُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ
قُلْنَ خَشِ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ مَوَءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ
الْعَزِيزِ الْفَأْتِ الْفَأْتِ الْحَقُّ أَنَا رَاودْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ
لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٥١)

ونعلم أن المُرَاوِدَة الأولى ليوسف كانت من امرأة العزيز : واستعصم يوسف ، ثم دَعَتْهُمُ النسوة إلى مجلسها ؛ وقَطَعْنَ أيديهن حين فُوجِئْنَ بجمال يوسف عليه السلام ، وصدرت منهن إشارات ، ودعوات إثارة وانفعال .

قال عنها يوسف ما أورده الحق سبحانه :

﴿ رَأَى فُجِئَتْ عَنِّي كَيْسِيْنَهُنَّ أُمَبٌ (٥٢) إِلَهُنَّ وَأَكُنَّ مِنَ
الْجَاهِلِينَ ﴾ (٥٣)

واستدعاهن الملك ، وسألهن : ﴿ مَا خَطْبُكُنَّ .. ﴾ (٥١) [يوسف]
والخَطْبُ : هو الحَدَثُ الجَلَلُ ، فهو حدث غير عادي يتكلم به
الناس ؛ فهو ليس حديثاً بينهم وبين أنفسهم ؛ بل يتكلمون عنه بهديث

(١) حمصى الحق : وضع وقبيل بعد خفاه . والحمصية : بيان الحق بعد كتابته أى : ظهر ويرى . [لسان العرب - مادة : حمص] .
(٢) سبأ يصير : مال واحب . ﴿ أُمَبٌ إِلَهُنَّ .. ﴾ (٥٣) [يوسف] أى : لعل إليهن واسئل ما يفرينني به . وصيا إلى الله : حن واشتاق إليه . [القاموس القويم ١/ ٢٦٨] .

يصل إلى درجة تهتز لها المدينة : لأن مثل هذا الحادث قد وقع .

ولذلك نجد إبراهيم عليه السلام ، وقد قال لجماعة من الملائكة :

﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ (٤١) قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٤٢﴾

[الذاريات]

أى : أن الملائكة طمأنّت إبراهيم عليه السلام : فهي فى مهمة لعقاب قوم مجرمين .

وموسى عليه السلام حين عاد إلى قومه ، ووجد السامري قد صنع لهم عجلاً من الذهب الذى أخذوه من قوم فرعون نجده يقول للسامري :

﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ ﴾ (٩٥)

[طه]

وقول الملك هنا فى الآية التى نحن بصدد خواطرنّا عنها :

﴿ مَا خَطْبُكَ إِذْ رَأَوْتَنِي يَوْمَ عَنِ النَّفْسِ . . ﴾ (٥١)

[يوسف]

يبدُ على أنه قد سمع الحكاية بتفاصيلها فاهتز لها : واعتبرها خطباً : مما يوضح لنا أن القيم هى القيم فى كل زمان أو مكان .

وبدا النسوة الكلام ، فقُلْنَ :

﴿ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ . . ﴾ (٥١)

[يوسف]

ولم يذكرن مسألة مُراودتهن له ، وكان الامر المهم هو إبراء ساحة يوسف عند الملك .

وتولهن : ﴿ حَاشَ لِلَّهِ . . ﴾ (٥١)

[يوسف]

أى : نُنزّه يوسف عن هذا ، وتنزيهها ليوسف أمرٌ من الله .

وهنا تدخلت امرأة العزيز :

﴿ قَالَتْ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ ۚ (٥١) ﴾ [يوسف]

اى : انها اقرت بانه لم يعد هناك مجال للاستدراج ، ووضح الحق بعد خفاء ، وظهرت حصة الحق من حصة الباطل ، ولا بد من الاعتراف بما حدث :

﴿ اَنَا رَاوِدُكَ عَنْ نَفْسِكَ وَانَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (٥٢) ﴾ [يوسف]

رواصلت امرأة العزيز الاعتراف فى الآية التالية :

﴿ ذَلِكُمْ ذِكْرُ الَّذِي كَفَّ عَنِ أَهْلَيْهَا ۚ إِنَّهُ كَانَ مُبِينًا (٥٣) ﴾

لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴿٥٤﴾

قالت ذلك حتى تعلن براءة يوسف عليه السلام ، وانها لم تنتهز فرصة غيابه فى السجن وتنتقم منه ؛ لانه لم يستجب لمرادتها له ، ولم تتسج له أثناء غيابه المؤامرات ، والدسائس ، والمكائد .

وهنا يدلنا على ان شريرة الإنسان قد تتوهج لغرض خاص ، وحين يهدأ الغرض ويذهب ، يعود الإنسان إلى توازنه الكمالى فى نفسه ، وقد يجعل من الزلة الاولى فى خاطره وسيلة إلى الإحسان فيما ليس له فيه ضعف ، كى تستر الحسنة السيئة ، مصداقاً لقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرُ لِلذَّاكِرِينَ (١٧٠) ﴾ [مرد]

ولو ان إنساناً عمل سيئة وفضحه آخر عليها ؛ فالفاضح لتلك



السيئة إنما يحرم المجتمع من حسنات صاحب السيئة .

ولذلك أقول : استقروا سيئات المسيء ! لأنها قد تلهيه أن يقدم من الخير ما يحمو به سيئاته .

ولذلك قالوا : إذا استقرات تاريخ الناس ، اصحاب الأنفس القوية في الأخلاق والقيم : قد تجد لهم من الضعف هنات وسقطات : ويحاولون أن يعملوا الحسنات كي تذهب عنهم السيئات ! لأن بالواحد منهم مشغول بضعفه الذي يلهيه : فيندفع لفعل الخيرات .

وبعد أن اعترفت امرأة العزيز بما فعلت ! قالت :

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ (٥٢)﴾ [يوسف]

أى : أنها أقرت بأنه سبحانه وتعالى لا يُنفذ كيد الخائنين ، ولا يوصله إلى غايته .

وتواصل امرأة العزيز فنقول :

﴿رَمَا أَبْرَأُ نَفْسِيَّ إِنَّا النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ

رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥٣)﴾

هذا القول من تمام كلام امرأة العزيز : وكأنها توضح سبب حضورها لهذا المجلس : فهي لم تحضر لتبريء نفسها :

﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ .. (٥٣)﴾ [يوسف]

ومجيء قول الحق سبحانه المؤكد أن النفس على إطلاقها أمارة

بالسوء : يجعلنا نقول : إن يوسف أيضاً نفس بشرية .



وقد قال بعض العلماء^(١) : إن هذا القول من كلام يوسف ، كودٌ عليها حين قالت :

﴿ أَنَا رَاوِدُكَ عَنْ نَفْسِي وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٥١) ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِبِينَ ﴿ (٥٢) ﴾ [يوسف]

وكان من المناسب أن يرد يوسف عليه السلام بالقول :
﴿ وَمَا أْبْرَأُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ﴾ (٥٣) [يوسف]
ويمكن أن يُنسب هذا القول إلى يوسف كَلَوْنٍ من الحرص على ألا يلمسه غرور الإيمان ، فهو كرسول من الله يعلم أن الله سبحانه هو الذي صرف كيدهنَّ عنه .

وهذا لَوْنٌ من رحمة الله به ؛ فهو كبشر مُجْرَدٌ عن العصمة والمنهج من الممكن أن تحدث له الغواية ؛ لكن الحق سبحانه عصمه من الزَّلَل .

ومن لُطْفِ الله أن قال عن النفس : إنها أمَّارة بالسوء ؛ وفي هذا توضيح كاف لطبيعة عمل النفس ؛ فهي ليست أمرَّة بالسوء ، بمعنى أنها تأمر الإنسان لتقع منه المعصية مرة واحدة وينتهي الأمر .

لا ، بل انتبه أيها الإنسان إلى حقيقة عمل النفس ، فهي دائماً أمَّارة بالسوء ، وأنت تعلم أن التكاليفات الإلهية كلها إما أوامر أو نواهي ،

(١) قال ابن جرير الطبري وابن أبي حاتم . والقول الأشهر والأقرب بسياق القصة ومعاني الكلام أنه من قول امرأة العزيز ، لأن سياق الكلام تك من كلامها بحضرة الملك ، ولم يكن يوسف عليه السلام عندهم ، بل بعد ذلك أحضره الملك . [انظر : تفسير ابن كثير ٦٨١/٢ بتصرف] .

وقد تستقبل الأوامر كتكليف يشقُّ على نفسك ، وأنت تعلم أن النواهي تمنعك من أفعال قد تكون مرغوبة لك ، لأنها في ظاهرها ممتعة ، وتلبى ذناء غرائز الإنسان .

ولذلك يقول المصطفى ﷺ :

« حُفَّتِ الجنة بالمكاره ، وحُفَّتِ النار بالشهوات »^(١) .

أي : أن المعاصي قد تُفريك ، ولكن العاقل هو من يملك زمام نفسه ، ويُقدِّر العواقب البعيدة ، ولا ينظر إلى اللذة العارضة الوقتية ؛ إلا إذا نظر معها إلى الغاية التي تُرصِّله إليها تلك اللذة ؛ لأن شيئاً قد تستلذُّ به لحظة قد تشقى به زمناً طويلاً .

ولذلك قلنا : إن الذي يُسرف على نفسه غافل عن ثواب الطاعة وعن عذاب العقوبة ، ولو استحضر الثواب على الطاعة ، والعذاب على المعصية ؛ لامتنع عن الإسراف على نفسه .

ولذلك يقول النبي ﷺ :

« لا يزنى الزاني حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن »^(٢) .

إنن : فلحظة ارتكاب المعصية نجد الإنسان وهو يستر إيمانه ؛ ولا يضع في باله أنه قد يموت قبل أن يتوب عن معصيته ، أو قبل أن يكفر عنها .

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١٥٢/٢ ، ٢٥٤) ، ومسلم في صحيحه (٢٨٢٢) ، والترمذي في سننه (٢٥٥٩) من حديث أنس رضي الله عنه .

(٢) متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٢٤٧٥) ، ومسلم في صحيحه (٥٧) كتاب الإيمان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

ويخطيء الإنسان في حساب عمره ؛ لأن أحداً لا يعلم ميعاد أجله :
أو الوقت الذي يفصل بينه وبين حساب المولى - عز وجل - له على
المعاصي .

وكل منّا مطالب بأن يضع في حسبانته حديث الرسول ﷺ :
« الموت القيامة ، فمن مات فقد قامت قيامته » ^(١) .

ولذا أسوة طيبة في عثمان بن عفان - رضى الله عنه - وهو
الخليفة الثالث لرسول الله ﷺ ، الذي كان إذا وقف على قبر بكى حتى
تبتل لحيته ، فسئل عن ذلك ؛ وقيل له : تذكر الجنة والنار فلا تبكى ،
وتبكي إذا وقفت على قبر ؟ فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« إن القبر أول منازل الآخرة ، فإن نجا منه صاحبه فما بعده
أيسر منه ، وإن لم يتج منه ، فما بعده أشد » ^(٢) .

لذلك فلا يستبعد أحد ميعاد لقائه بالموت .

وتستمر الآية : ﴿ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [يوسف]
ونعلم أن هناك ما يشفى من الداء ، وهناك ما يُحصن الإنسان ،
ويعطيه مناعة أن يصيبه الداء ، والحق سبحانه غفور ، بمعنى أنه
يغفر الذنوب ، ويمحوها ، والحق سبحانه رحيم ، بمعنى أنه يمنح
الإنسان مناعة ، فلا يصيبه الداء ، فلا يقع في زلة أخرى .

(١) ذكره المجلوس في كشف الخفاء (حديث رقم ٢٦١٨) عن ابن عباس بن مالك رضى الله عنه .
وتاماً : « أكثروا ذكر الموت ، فإنكم إن تكثرتموه في شئ كثره عليكم ، وإن تكثرتموه في
شئ وسع عليكم » الحديث .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٦٢/١) ، وابن ماجه في سننه (٤٢٦٧) ، والترمذي في سننه
(٢٢٠٨) وقال : « حديث حسن غريب » من حديث عثمان بن عفان رضى الله عنه .